



Manuscript Title: Islam dan Perubahan Sosial dalam Masyarakat Rungus di Matunggong, Sabah

Authors: Mohd Nazmi Mohd Khalli, Suraya Sintang and Romzi Ationg

Accepted Date: 19-March-2023

Please cite this article as: Mohd Nazmi Mohd Khalli, Suraya Sintang and Romzi Ationg. Islam dan Perubahan Sosial dalam Masyarakat Rungus di Matunggong, Sabah. *Kajian Malaysia* (Early view).

This is a provisional PDF file of an article that has undergone enhancements after acceptance, such as the addition of a cover page and metadata, and formatting for readability, but it is not yet the definitive version of record. This version will undergo additional copyediting, typesetting and review before it is published in its final form, but we are providing this version to give early visibility of the article.

Kajian Malaysia (early view)

ISLAM DAN PERUBAHAN SOSIAL DALAM MASYARAKAT RUNGUS DI MATUNGGONG, SABAH

ISLAM AND SOCIAL CHANGE AMONG RUNGUS COMMUNITY IN MATUNGGONG, SABAH

Mohd Nazmi Mohd Khalli, Suraya Sintang* and Romzi Ationg

Pusat Penataran Ilmu dan Bahasa, Universiti Malaysia Sabah, 88450 Kota
Kinabalu, Sabah, MALAYSIA

*Corresponding author: suraya@ums.edu.my

ABSTRACT

The Rungus community is one of the sub-ethnic groups belonging to the Dusunic family, which is among the indigenous ethnic groups of Sabah whose majority inhabit the Kudat Division of Sabah, covering the districts of Kota Marudu, Pitas, Matunggong, Banggi, and Kudat. Initially, the Rungus community adhered to the beliefs of animism and began to accept Christianity after the arrival of British colonialists to Sabah in the 19th century. Islam only began to be accepted by a small part of the Rungus community in the 1970s after the United Sabah Islamic Association (USIA) conducted a mass conversion program in their settlement area. Thus, this paper aims to explain the history of the Islamization of the Rungus community to shape social change in Matunggong, Sabah. This paper is guided by historical research based on qualitative study focusing on interview methods and content analysis. The findings explain the Islamization and social change of the Rungus community through three phases: the history of Islamic acceptance among some Rungus individuals, the establishment of religious institutions, and the formation of new Muslim community Matunggong district. This study contributes to increasing the understanding of the development of Islam in the Rungus community. This needs to be highlighted to understand the role of religion that affects the social change of minority communities in the interior of Sabah.

Keywords: Islamization, social change, traditional beliefs, Rungus ethnic, Matunggong district

ABSTRAK

Masyarakat Rungus merupakan antara subetnik yang tergolong dalam keluarga Dusunik, iaitu antara etnik peribumi Sabah yang majoritinya mendiami Bahagian Kudat negeri Sabah, meliputi daerah Kota Marudu, Pitas, Matunggong, Banggi dan Kudat. Pada awalnya, masyarakat Rungus berpegang dengan kepercayaan animisme dan mula menerima agama Kristian setelah kedatangan penjajah British ke Sabah abad ke-19. Agama Islam hanya mula diterima oleh sebahagian kecil masyarakat Rungus pada tahun 1970-an setelah program pengislaman beramai-ramai dijalankan United Sabah Islamic Association (USIA) di kawasan penempatan mereka. Justeru, makalah ini bertujuan menjelaskan sejarah pengislaman masyarakat Rungus sehingga mencorakkan perubahan sosial di Matunggong, Sabah. Makalah ini berpandukan penyelidikan sejarah berdasarkan kajian kualitatif, iaitu dengan memfokuskan kaedah temu bual dan analisis kandungan. Hasil dapatan menjelaskan pengislaman dan perubahan sosial masyarakat Rungus melalui tiga fasa, iaitu sejarah penerimaan Islam dalam kalangan beberapa individu Rungus, penubuhan institusi keagamaan, dan pembentukan komuniti saudara baru di daerah Matunggong. Kajian ini memberi sumbangan dalam meningkatkan kefahaman terhadap perkembangan Islam dalam masyarakat Rungus dan hal ini perlu diketengahkan bagi memahami peranan agama yang memberi kesan kepada perubahan sosial masyarakat minoriti di pedalaman Sabah.

Kata kunci: Pengislaman, perubahan sosial, kepercayaan tradisional, masyarakat Rungus, daerah Matunggong

PENDAHULUAN

Negeri Sabah adalah salah sebuah negeri di Malaysia yang mempunyai sejarah penganutan agama yang tersendiri sehingga menarik pelbagai sarjana untuk mengulas lanjut mengenainya. Sejarah mencatatkan, penganutan awal yang dianuti oleh penduduk tempatan Sabah adalah kepercayaan tradisional yang lazimnya dikenali sebagai pagan atau animisme (Suraya 2003). Setelah itu, selain daripada campur tangan British dalam urusan pentadbiran di Sabah, mereka juga turut giat menjalankan dakwah Kristianisasi kepada penduduk tempatan sehinggakan sebahagian besar penduduk Sabah menganuti agama Kristian sekitar tahun 1960-an. Pengaruh agama Islam di Sabah pula adalah sedikit lambat walaupun catatan sejarawan mengatakan kedatangan agama Islam lebih awal berbanding agama Kristian. Pengaruh awal agama Islam yang pernah direkodkan adalah pada tahun 1300 (Mat Zin 2003). Selain itu, antara sumber terawal yang dikenal pasti adalah berdasarkan hasil penemuan Caesar Adib Majul (1973)

menjelaskan kedatangan pedagang Arab yang bermigrasi ke sebuah tempat bernama Mai (Mindoro) yang terletak di Kepulauan Sulu. Setelah itu, kegiatan pengislaman awal yang paling ketara adalah sewaktu Kesultanan Sulu yang bertanggungjawab menjalankan aktiviti pengislaman dengan warga tempatan di Sabah sekitar abad ke-17 (Hajimin et al. 2021). Kerancakan pengaruh agama Islam di Sabah semakin ketara apabila USIA menjalankan pengislaman beramai-ramai sekitar tahun 1970-an sehingga memperlihatkan komposisi Muslim di Sabah meningkat secara mendadak (Suraya 2005).

Kesan daripada kedatangan agama Islam telah mempengaruhi landskap sosial masyarakat di Sabah. Inti pati yang diajarkan dalam agama Islam telah membentuk keperibadian seseorang individu, bahkan sesebuah masyarakat sehingga membezakan identiti masyarakat Muslim dengan bukan Muslim yang sangat ketara. Hal ini disebabkan agama Islam telah mempengaruhi cara hidup yang tidak hanya menekankan aspek anutan dan amalan agama, akan tetapi secara tidak langsung telah memberi kesan kepada perubahan sosial berlaku dalam kalangan masyarakat. Menyoroti beberapa kajian sebelum ini mengenai pengaruh agama Islam yang telah merangsang kepada perubahan sosial masyarakat setempat. Antaranya, Hasaruddin et al. (2018) membincangkan kehadiran Islam di Sinjai Indonesia pada abad ke-17 telah memberi kesan kepada perubahan sosiopolitik dan perubahan budaya. Sementara itu, Smith Hefner (2019) turut menjelaskan mengenai Islam, belia dan perubahan sosial yang membawa kepada perubahan agama dan sosiobudaya di Jawa. Begitu juga kajian Assimeng (2010) yang menjelaskan aspek perubahan sosioagama yang melibatkan penstrukturan semula identiti; situasi agama kontemporari (termasuk sifat, jenis, dan fungsi mazhab agama); perubahan sosial yang merangkumi amalan keberagamaan secara individu dan masyarakat di Afrika Barat kesan kedatangan agama Islam dan Kristian. Namun begitu, kajian-kajian tersebut hanya menjelaskan kehadiran agama Islam yang telah mempengaruhi masyarakat tempatan sehingga memberi kesan kepada perubahan sosial berlaku. Malahan, perbincangan kajian hanya tertumpu lokaliti masyarakat di negara luar.

Dengan demikian, mengamati perbincangan pengaruh agama Islam yang membawa kepada perubahan sosial berlaku di Sabah perlu diperjelaskan secara rencam dan teliti. Maka, kajian ini dijalankan dengan bertujuan menjelaskan sejarah pengislaman masyarakat Rungus di Matunggong sehingga mencorakkan perubahan sosial yang disebabkan pengaruh agama Islam. Kajian sebegini begitu penting untuk meneroka sekaligus menjelaskan tentang pengislaman dan perubahan sosial dalam kalangan masyarakat Rungus di Sabah dengan mengambil kira kawasan penempatan yang didominasi etnik Rungus iaitu di daerah kecil Matunggong. Perkara ini perlu untuk memahami peranan agama yang memberi sumbangan kepada perubahan sosial ke atas masyarakat Rungus.

Kebanyakan kajian lepas tidak menekankan aspek agama Islam yang memberi kesan langsung terhadap perubahan sosial yang berlaku khususnya masyarakat Rungus di Matunggong. Kajian-kajian sebelum ini hanya berkisarkan penyebaran dan pengaruh agama Kristian dan pengamalan kepercayaan tradisional sahaja. Selain itu, dari aspek penganutan masyarakat di daerah Matunggong pula, sehingga kini masyarakat Rungus di Matunggong masih mencatatkan penduduk yang majoriti Kristian. Kelompangan ini seterusnya menjadikan satu permasalahan yang dilihat dari sudut penulis sebelum ini yang tidak menumpukan secara terperinci perbincangan sedemikian.

Dengan itu, kajian ini meneliti aspek perbincangan yang bersandarkan penyelidikan sejarah dengan menggunakan metode kualitatif yang memfokuskan kepada kaedah temu bual bersama *key-informant* dan analisis kandungan. *Key-informant* adalah terdiri daripada masyarakat Rungus yang pernah mengalami proses perubahan sosial berlaku iaitu sebelum Islam datang ke daerah Matunggong. Kajian ini menjangkakan, perubahan sosial yang berlaku dalam kalangan masyarakat Rungus di Matunggong adalah disebabkan pengaruh agama atas faktor kedatangan agama Islam di Sabah seterusnya memperlihatkan perubahan landskap sosial yang berbeza dari sebelumnya.

AGAMA DAN PERUBAHAN SOSIAL

Konsep perubahan sosial biasanya didefinisikan sebagai proses transformasi pelbagai bidang kehidupan manusia. Secara khusus, sarjanawan seperti Kavanagh, Lightfoot dan Lilley (2021), Wedel (2020), Greenwood dan Guner (2008), dan Healy (1998) menegaskan bahawa konsep perubahan sosial ini merupakan suatu manifestasi usaha penyesuaian kepada penambahbaikan dalam persekitaran teknologi dalam suatu masyarakat. Salah satu kaedah pengukuran perubahan sosial yang dikemukakan oleh para sarjana terdahulu ialah merekodkan bilangan inovasi sosial dari semasa ke semasa. Bagi menjelaskan hal ini, Huebner (2005) menegaskan bahawa penilaian terhadap perkembangan teknologi dan penyesuaian yang dilakukan oleh suatu masyarakat amat dititikberatkan. Namun, perspektif seumpamanya dilihat sebagai kurang praktikal dan amat tertakluk kepada kesukaran menilai sejauh manakah atau sebanyak manakah inovasi sosial yang telah diwujudkan oleh masyarakat berkaitan. Sedangkan, menurut Drucker (1987), usaha mengenal pasti bilangan dan bentuk inovasi sosial merupakan suatu kerja yang amat sukar. Sekalipun terdapat pengkaji seperti Ogburn dan Gilfillan (1933) yang telah berusaha mengenal pasti sekurang-kurangnya lima puluh jenis inovasi sosial tetapi senarai tersebut hanyalah menyerlahkan sifat mustahil atau kesukaran mengukur kadar perubahan dalam ciptaan atau inovasi sosial dari semasa ke semasa dalam suatu masyarakat

moden. Oleh itu, selaras dengan kelemahan ini maka timbullah beberapa teori atau pendekatan kajian yang cuba membincangkan tentang perubahan sosial itu sendiri meliputi seperti teori evolusi dan teori fungsionalis.

Selain daripada teori yang dinyatakan, perspektif Islam dan Barat juga tidak ketinggalan membahaskan perkara ini. Dalam hal ini mereka biasanya menegaskan bahawa perubahan sosial merupakan satu fenomena universal dalam pengalaman hidup manusia yang berlaku dalam sesuatu tempat dan kelompok yang tidak boleh dinafikan. Dalam Islam, perubahan sosial adalah satu keadaan yang lebih baik atau mengembalikan fitrah masyarakat kepada 'idealisme' Islam yang akan mengembangkan potensi manusia melalui ilmu dan amal (Majid, 1998). Jawdat Sa'id (1993) menjelaskan perubahan yang berlaku merujuk kepada pengembalian fitrah manusia seperti yang sepatutnya dengan mempunyai matlamat, kaedah, dan potensi untuk melakukan perubahan. Justeru, Ibn Khaldun sebagai pengasas teori perubahan sosial Islam memperincikan perubahan sosial adalah berkait rapat dengan jatuh bangun sesebuah masyarakat yang berlandaskan kemajuan ilmu pengetahuan yang dipraktikkan (Majid dan Rahim 2009). Dalam hal ini, perubahan sosial yang dijelaskan menurut perspektif Islam adalah berlandaskan ilmu pengetahuan kepada pembentukan nilai, tingkah laku dan intelektual. Selain itu, kebanyakan para sarjana Islam juga menegaskan, faktor penting kepada perubahan sosial berlaku adalah didasarkan kepada agama sebagai satu sistem yang memandu manusia ke arah yang lebih baik.

Sementara itu, perubahan sosial menurut perspektif Barat merangkumi setiap sendi kehidupan, peraturan dan hubungannya dengan manusia. Moore (1967) menyatakan perubahan sosial adalah melibatkan perubahan struktur masyarakat termasuk perkara-perkara yang bersangkutan seperti nilai dan kebudayaan manusia. Swanson (1971) pula menjelaskan perubahan seringkali berlaku dalam pembangunan, kemajuan, evolusi, fungsi, ataupun proses. Sementara Nisbet (1973) menyatakan, "penggantian sesuatu yang berlainan pada satu masa untuk mengubah identiti". Penjelasan perubahan sosial oleh sarjana Barat adalah berlandaskan kajian empirikal yang kemudiannya dirumuskan menjadi sebuah teori semata-mata berdasarkan akal. Berbeza dengan sarjana Islam, hasil rumusan akal adalah berlandaskan sumber wahyu seperti al-Quran, hadis, pandangan ulama dan seumpamanya. Walaupun begitu, kedua-dua pandangan Islam dan Barat masih menekankan perubahan sosial adalah satu keadaan yang memperlihatkan satu bentuk perubahan daripada yang asal.

Perubahan sosial juga bersangkut paut dengan kehadiran agama dalam sesuatu kelompok. Agama tidak hanya mampu membentuk keperibadian seseorang, akan

tetapi memberi kesan langsung kepada hubungan sosial. Hal ini adalah berdasarkan beberapa pandangan ahli sosiologi seperti Ibnu Khaldun, Max Weber, Emile Durkheim, Peter L. Berger dan lainnya bahawa kehadiran agama berupaya mencorak perubahan sesebuah masyarakat (Boty 2016). Mereka juga menyatakan agama adalah suatu pandangan hidup yang harus diterapkan dalam kehidupan secara individu mahupun kelompok. Kedua-duanya mempunyai hubungan saling mempengaruhi dan saling bergantung dengan semua faktor yang turut membentuk struktur sosial dalam kalangan masyarakat. Bellah (1964) dan Luhman (1982) menyatakan perkembangan sesebuah agama merupakan satu proses yang memperlihatkan pembentukan antara hubungan agama dan masyarakat setempat. Kewujudan agama berfungsi untuk memupuk kesatuan dan kesepaduan, menciptakan perdamaian, meningkatkan kualiti kehidupan manusia yang lebih baik, memberi semangat motivasi dalam diri manusia untuk bekerja yang kesemuanya adalah bermotifkan memelihara kestabilan sosial. Selain itu, agama sangat berperanan dalam kehidupan manusia, kerana dengan adanya nilai keagamaan yang dipraktikkan akan menonjolkan sikap yang terbaik sesama individu mahupun antara masyarakat (Boty 2016).

Adapun peranan agama dalam masyarakat dapat dilihat dalam dua hal, iaitu agama sebagai integrasi ataupun segregasi (Nottingham 1954). Peranan agama sebagai integrasi bagi masyarakat bermaksud peranan agama dalam menyatupadukan masyarakat, sama ada sesama masyarakat mahupun dalam keperluan sosial yang menyebabkan mereka bersatu untuk mencapai matlamat yang sama. Hal ini disebabkan nilai keagamaan yang mendasari sistem keperluan sosial dan disokong bersama oleh kelompok-kelompok keagamaan menjadikan agama titik permuafakatan (Pargament dan Mahoney, 2005; Schafer, 2018). Manakala agama sebagai faktor segregasi pula adalah, meskipun agama memiliki peranan yang sangat kuat untuk menyatu dan mengikat, namun agama juga berupaya memecahbelahkan bahkan menghancurkan kewujudan suatu masyarakat (Guenther 2014). Ini kerana, sebahagian kelompok terlalu taksud dengan kepercayaan masing-masing sehingga mengakibatkan pertentangan antara satu kelompok dengan kelompok yang lain.

Mengamati fenomena perubahan sosial menjelaskan bahawa peranan agama menjadi faktor kepada perubahan dalam landskap suatu masyarakat. Agama berperanan penting sebagai agen penyatuan hubungan yang mampu mengubah dan membentuk sistem masyarakat setempat (Puetz 2015). Fungsi agama yang dilangsungkan oleh manusia mampu memberikan suatu perubahan kepada masyarakat. Peranan agama yang berfungsi sebagai pedoman dijadikan sumber peraturan dalam menentukan norma-norma kehidupan. Malahan, dengan adanya fungsi agama ini juga menjadikan seseorang yang taat menggunakan doktrin

agama untuk mendepani segala macam bentuk cabaran, khususnya dalam menghadapi perkara negatif kesan daripada perubahan sosial yang berlaku. Dengan demikian, sebagaimana yang dinyatakan sebelum ini, penjelasan tentang hal ini wajar dilakukan dengan mengemukakan pemilihan masyarakat yang mengalami perubahan sosial akibat daripada faktor agama. Bagi tujuan tersebut, kajian ini memilih masyarakat Rungus di daerah kecil Matunggong, Sabah. Perbincangan seterusnya mengetengahkan perubahan sosial dan kaitannya dengan faktor agama khususnya agama Islam dalam masyarakat Rungus di daerah kecil Matunggong, Sabah.

KEPERCAYAAN AWAL MASYARAKAT RUNGUS

Sebelum kedatangan Islam dalam kalangan masyarakat Rungus, terdapat dua kepercayaan dan agama yang dominan dalam kalangan mereka. Bahkan, sehingga ke hari ini pun dua agama dan kepercayaan ini masih wujud dan menjadi pegangan sebahagian besar masyarakat Rungus di Sabah.

Amalan dan Kepercayaan Tradisional Masyarakat Rungus

Umumnya, masyarakat Rungus masih berpegang kuat dengan kepercayaan tradisional kerana mereka masih terkait dengan pelbagai adat dan pantang larang. Ungkapan kepada agama kuno Rungus merujuk kepada *labus* (disebut *llabus*) yang bermaksud 'luar'. Hal ini bertentangan dengan ungkapan '*suvang*' yang bermaksud 'dalam'. Maksud kedua ungkapan tersebut adalah membezakan antara masyarakat Rungus yang telah memeluk agama Kristian, diungkap sebagai '*suvang sambayang*' iaitu 'dalam Kristian', manakala mereka yang tidak menganut sebarang agama sebagai *labus* iaitu '*luar Kristian*' (Raymond 2013).

Dari sudut kepercayaan pula, terdapat perbezaan pandangan sarjana terhadap kepercayaan dan anutan awal masyarakat Rungus sebelum memeluk sebarang agama. Menurut Appell (1986), melalui kepercayaan tradisional yang diamalkan memastikan mereka dapat mengintegrasikan dengan alam sekitar dan di antara sesama individu. Tambahan pula, nilai yang ada pada kepercayaan tradisional ini membuatkan mereka memelihara tingkah laku dan moral yang baik. Selain itu, kepercayaan ini juga melibatkan rasa estetik yang boleh membawa kepada ketenangan kepada penganutannya (Appell 1986). Namun, masyarakat Rungus sebenarnya mempunyai agama. Mereka berpendapat bahawa agama awal yang dianuti masyarakat Rungus adalah agama warisan dan turun temurun sebelum

kedatangan agama Kristian dan Islam, iaitu *Bbruhui*. Istilah *Bbiruhui* dalam bahasa Rungus merujuk kepada pelbagai upacara yang dikendalikan untuk berbaik-baik dengan semangat jahat sambil memohon bantuan daripada *Kinoringan* (Low dan Raymond 2014).

Berdasarkan *Adat om Koundango do Momogun Rungus* (2005), yang dikeluarkan oleh Mongumpung Tinungkusan Momogun Rungus Sabah (Pengumpul Warisan Momogun Rungus Sabah), diketuai Pdt. Parasin Bongkol menjelaskan amalan agama *Bbiruhui* dalam bab *Bbiruhui om Pomosizan Vokon* (Raymond 2013). Perbahasan mengenai pengamal *Bbiruhui* merujuk kepada anutan masyarakat Rungus awal. Diringkaskan, penganut *Bbrihui* mempercayai adanya Tuhan yang mencipta alam semesta termasuklah kuasa untuk menghidupkan dan mematikan, ianya disebut sebagai *Kinoringan* (Tuhan) atau *Minamangun* (Yang Mencipta). *Kinoringan* yang menetap di langit menguasai seluruh alam, termasuklah manusia, haiwan dan tumbuh-tumbuhan. Permohonan manusia untuk mendapatkan bantuan *Kinoringan* menerusi wakil-wakil *Kinoringan* seperti *sambavon* dan *llumaag* dilakukan melalui perantaraan *bbobbollizan* yang berhubung dengan pihak berkuasa (*Osundu*) di atas (langit), iaitu *sambavon* dan *llumaag* menggunakan *rinait* (ungkapan para *bbobbollizan* semasa melakukan ritual) (Raymond 2013).

Perihal ini memaparkan bahawa masyarakat Rungus tertakluk dengan pelbagai kepercayaan sehingga pengikut dan pengamalnya menjadi sukar untuk meninggalkan bahkan dipisahkan. Kepercayaan tradisi dalam masyarakat Rungus merupakan salah satu bentuk kawalan sosial yang begitu kukuh, malahan menjadi asas terpenting pembentukan sistem adat dan pantang larang (Porodong 2001). Terdapat beberapa pecahan berdasarkan kepercayaan tradisi yang menjadi amalan masyarakat Rungus (Porodong 1997).

Alam ghaib

Menurut Appell (1986), sistem kepercayaan Rungus membahagikan kuasa alam ghaib kepada tiga elemen iaitu: 1) *Minamangun* (pencipta atau 'the supreme God'). *Minamangun* berperanan sebagai pencipta alam semesta dan termasuklah penciptaan manusia. Segala permintaan ditujukan kepada *Minamangun*; 2) *Rogon* iaitu roh jahat. *Rogon* merupakan roh yang bertanggungjawab menyebabkan sesuatu perkara tak diingini berlaku seperti sakit, bencana, kematian dan sebagainya. Apabila terdapat masyarakat yang diganggu oleh *rogon* seperti sakit, persembahan korban dengan menyembelih sejumlah ayam dan/atau khinzir

(jumlah ditentukan oleh *bbobbolizan*), kemudiannya dipersembahkan di tempat tinggal *rogon* seperti pokok besar, batu besar dan sebagainya kerana dipercayai 'roh' orang sakit dibawa ke sana. Persembahan tersebut merupakan simbolik yang membawa maksud 'mengambil alih' individu yang menyebabkan kemarahan *rogon* tersebut. 3) *Hatod*, iaitu terdapat dua jenis: roh manusia dan roh yang baik. *Hatod* ialah 'roh' yang membawa manusia ke alam mimpi. Maksud *hatod* yang kedua ialah 'roh' baik yang menjaga hasil tanaman padi (Porodong 2001).

Bbobbolizan

Bbobbolizan adalah perantara yang dipilih dalam kalangan wanita untuk berurusan dengan pertemuan *rogon* atau alam ghaib. Ciri yang terdapat pada seseorang wanita tersebut sebelum dipilih sebagai *bbobbolizan* mestilah mempunyai ingatan yang kuat, bijak berkata-kata, mempunyai dan kepimpinan yang tinggi serta mempunyai peluang untuk memerhati, belajar dan membantu dalam ritual. Hal ini kerana, melalui ritual *bbobbolizan* memerlukan pengetahuan dan penghafalan semua jenis mantera (*rinait*) untuk memudahkannya berada dalam keadaan terkhayal. Mantera-mantera tersebut adalah bertujuan untuk menjalankan puluhan ritual seperti menyembuhkan orang sakit, membuat persembahan korban, memulakan musim menanam padi dan banyak lagi.

Kematian dan jiwa

Menurut perspektif tradisional Rungus, kematian juga dianggap sebagai satu proses peralihan ke alam yang baru. Jenazah akan dipakaikan pakaian tradisional sebagai penghormatan keluarga jenazah, juga untuk di alam barunya. Seterusnya mayat akan dimasukkan dalam tempayan yang besar kemudian ditutup dengan kayu atau gong, cara pengebumian adalah berdasarkan status dan kemampuan keluarga si mati. Jenazah akan ditanam ke dalam liang lahad, kemudiannya kepala jenazah akan di hadapkan ke timur. Hal ini adalah bagi memudahkan *hatod dot inan* (jiwa tubuh) bangun mengikut pergerakan matahari. Manakala jiwa dalam Rungus pula, setiap manusia dipercayai mempunyai sembilan jiwa yang terdiri daripada tiga jenis iaitu: 1) satu jiwa di kepala dipanggil *lugu*, iaitu jiwa yang diberikan oleh *Minamangun* (pencipta); 2) satu jiwa tubuh dipanggil *hatod dot inan* (jiwa tubuh), iaitu penguasa seluruh tubuh, dianggap seperti roh; dan 3) tujuh jiwa dipanggil *hatod dot piuhalan* (jiwa sendi), yang terletak di sendi-sendi utama yang merupakan punca utama kekuatan sendi-sendi tersebut seperti tangan, kaki dan sebagainya.

Walau bagaimanapun, amalan terhadap kepercayaan tradisional masyarakat Rungus semakin berkurangan dalam kalangan masyarakat Rungus dari semasa ke semasa. Hal ini adalah kerana kebanyakan masyarakat Rungus telah memeluk agama Islam dan Kristian, malahan sesetengah daripada kepercayaan tersebut bercanggah dengan kedua-dua agama tersebut. Tambahan pula, kedua-dua agama tersebut bergiat aktif dalam menyumbang bakti kepada penganut mereka seperti bantuan kebajikan daripada gereja dan masjid, hal ini termasuklah soal-soal rohani. Perkara ini seterusnya menyebabkan masyarakat tempatan kurang mempelajari mahupun mengamalkan yang akhirnya bilangan *bbobbollizan* semakin berkurangan dari tahun ke tahun. Hal ini telah dijelaskan oleh Low dan Raymond (2014), disebabkan oleh panjangnya tempoh untuk mempelajari ilmu *bbobbollizan* iaitu daripada lima sehingga sepuluh tahun kerana kemahiran untuk mengendalikan upacara dan menghafal rinait (puisi ritual) adalah suatu perkara yang sangat rumit. Malahan faktor perubahan sosial dari sudut taraf pendidikan, ekonomi, penganutan malah juga gaya moden yang membawa kepada perubahan besar dan ketara dalam kalangan masyarakat Rungus hari ini (Low dan Raymond 2014).

PENYEBARAN DAN PENERIMAAN AGAMA KRISTIAN MASYARAKAT RUNGUS

Perubahan yang dialami oleh masyarakat Rungus hari ini sebahagian besarnya akibat pertembungan dengan agen-agen perubahan yang secara tidak langsung turut membawa kepada unsur-unsur modenisasi. Agen-agen perubahan tersebut adalah seperti campur tangan pihak pemerintah dengan British North Borneo Company (BNBC) (Tregoning 1965), mubaligh Kristian (Masandu 1977), dan kedatangan orang Cina dari China (Hill dan Shin 1990). Manakala kemasukan ajaran agama Kristian ke Sabah juga memaparkan perubahan yang ketara kepada anutan masyarakat peribumi Sabah, termasuklah dalam kalangan masyarakat Rungus sama ada secara langsung mahu pun tidak langsung. Berdasarkan bancian awal negeri Sabah sekitar 1970 sehingga 2010, anutan masyarakat Rungus adalah majoritinya beragama Kristian, dianggarkan kira-kira 60% daripada masyarakat Rungus beragama Kristian, 10% menganut agama Islam, dan 30% baki masyarakat Rungus masih mengamalkan kepercayaan tradisional atau tidak memeluk apa-apa agama (Jabatan Perangkaan Malaysia 2010). Hal ini adalah berpunca daripada kesan gerakan kristianisasi yang menyumbang kepada penganutan masyarakat Rungus kepada agama Kristian walhal mereka sangat berpegang teguh kepada ajaran dan kepercayaan turun-temurun (Raymond 2013).

Gerakan awal penyebaran ajaran Kristian adalah bermula di Kudat, kawasan yang majoriti didiami oleh masyarakat Rungus, antara daerah yang paling awal menerima misi pendakwaan Kristian (Mat Zin 2003). Selain Kudat, antara pertapakan dan pentadbiran terawal Kristian yang lain adalah di Sandakan, Tawau, dan juga Papar (Richard 1999). Pertapakan awal tersebut dijadikan pusat pentadbiran awal kerana terletak di kawasan persisiran pantai. Oleh sebab itulah kawasan tersebut menjadi tumpuan pentadbiran gereja aliran Anglikan dan Basel yang kebanyakannya mendominasi kawasan bandar. Selanjutnya, gereja aliran lain seperti Roman Catholic, Protestant Church in Sabah (PCS), Sidang Injil Borneo (SIB) dan Seventh-Day Adventis memberi tumpuan di kawasan pedalaman Sabah (Bainol 2018). Pembahagian aliran mengikut kawasan adalah berdasarkan strategi yang telah disusun atur dalam menyebarkan ajaran Kristian di kawasan bandar mahupun ke kawasan pedalaman bahagian utara Sabah.

Setelah itu, kerajaan BNBC pula memberi sokongan terhadap kemasukan kaum Cina ke Sabah yang dilakukan melalui penglibatan Basel Mission Society yang mempunyai hubungan kuat dengan suku Hakka di wilayah Canton (Tregoning 1965). Pada tahun 1913 lebih kurang 600 orang Cina yang beragama Kristian dibawa masuk dan penetapan awal mereka adalah di Kudat, Inanam, Menggatal dan Telipok (Forschner 1994). Tujuan pihak BNBC adalah untuk mewujudkan satu masyarakat petani yang boleh membangunkan Sabah di kawasan yang kurang berpenduduk. Kedatangan masyarakat Cina di daerah tersebut menyebabkan mereka menguasai sebahagian besar kegiatan ekonomi di kawasan Kudat melalui pembukaan kedai runcit, perladangan, kilang dan syarikat import-eksport (Appell 1985).

Selain itu, gerakan penyebaran agama Kristian di Sabah lebih awal dikesan adalah berdasarkan fakta sejarah Borneo yang menyatakan bahawa Father Odoric, seorang paderi Franciscan, mubaligh Kristian pertama sampai di Borneo pada tahun 1332 (Parsons 1967), kemudian diikuti beberapa mubaligh Kristian lain seperti Tistao de Araujo, Jao da Veiga, Antonio Pareira, Father Ventimigla dan lain-lain (Suraya 2003). Misi kedatangan mereka ke Borneo sebenarnya telah diatur oleh beberapa pertubuhan antarabangsa Kristian. Contohnya, penghantaran Antonio Ventimigla yang dibuat atas arahan Theatine Mission dalam rangka untuk menyebarkan agama Kristian ke seluruh dunia (Rooney 1981). Usaha seterusnya dapat dilihat dengan kedatangan Father Don Carlos Cuarteron ke Borneo, di mana selepas kedatangannya, Gereja Sacred Heart yang pertama telah ditubuhkan di Sabah pada tahun 1857M (Rooney 1981). Pengaruh Kristian yang sangat kuat bermula 1951 ke atas orang-orang Rungus sehingga berjaya mengubah kehidupan dan amalan tradisi ini, harus dikaitkan dengan kedatangan

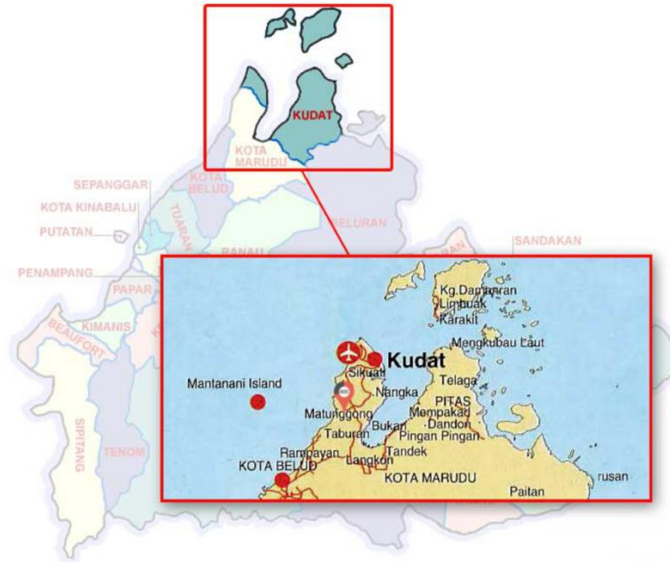
orang-orang Kristian Hakka (Jeubirin 2000; Masandu 1977). Hubungan antara pihak Basel Mission dan orang-orang Kristian Hakka di Kudat telah terjalin sejak abad ke-18. Pada tahun 1951, Rev. H. Bienz yang bertugas dalam kalangan orang-orang Cina di Kudat menyedari bahawa terdapat juga orang-orang Rungus yang tinggal di luar bandar, lalu memaklumkan kepada Eva Legical Missionary Society di Basel, Switzerland. Menjelang 24 Disember 1953, pembaptisan yang pertama telah dijalankan dalam kalangan masyarakat Rungus adalah di kampung Masangkung Kudat (Porodong 1997).

Setelah itu, kekalahan parti BERJAYA pada bulan Mei 1985 turut memberikan satu perubahan drastik kepada masyarakat Sabah, khususnya masyarakat Muslim ketika itu. Faktor utama kekalahan para pemimpin Islam dalam parti USNO dan BERJAYA ialah mereka gagal menyatupadukan seluruh penganut Islam untuk membina kekuatan politik, ekonomi, sosial dan pendidikan di Sabah (Ismail 1986). Menurut Mat Zin (2003) dan Ismail Yusof (2004) menjelaskan bahawa perkembangan politik di Sabah mempunyai hubungan erat dengan penyebaran agama Kristian. Mereka berpandangan bahawa kekalahan parti USNO dan BERJAYA pada 1985, penyebaran agama Kristian semakin pesat digerakkan. Perihal ini menjelaskan bahawa, permasalahan konflik politik Sabah berpunca daripada isu keagamaan (Ismail Yusoff 2004; Mat Zin 2003). Hal ini secara tidak langsung memberi kesan kepada masyarakat Rungus khusus di bahagian utara Sabah. Ramai penduduk peribumi telah berjaya 'dibaptis' oleh pendeta atau paderi, dan tidak kurang juga penduduk yang pernah beragama Islam atau golongan saudara baru telah kembali semula menganut Kristian (Bainol 2018). Dengan peralihan kuasa kepada penyebaran agama Kristian tersebut, maka memudahkan lagi gerakan mereka ke serata Sabah termasuklah bahagian utara Sabah.

Dengan itu, berdasarkan kronologi penganutan agama masyarakat Rungus adalah bermula daripada penganutan kepercayaan nenek moyang ataupun pagan. Kemudian, kedatangan BNBC telah mengubah corak masyarakat yang tidak hanya bermotifkan pembangunan dan perekonomian masyarakat tempatan, tetapi turut membawa masuk ajaran Kristian sehingga menyebabkan sebahagian besar masyarakat Rungus menganuti agama Kristian.

PENGANUTAN AGAMA MASYARAKAT RUNGUS DI MATUNGGONG

Daerah Matunggong merupakan sebuah daerah kecil yang berada di perantaraan daerah Kudat dan Kota Marudu yang diurus tadbir secara rasmi pada tahun 1995 (lihat Peta 1). Pada awalnya daerah di bawah Pentadbiran Pegawai Daerah Kudat, setelah tahun 1995 secara rasminya ditubuhkan pejabat daerah tersendiri iaitu Pejabat Kecil Daerah Matunggong.



Sumber: Laman Web Rasmi Pejabat Daerah Kecil Matunggong

Peta 1: Daerah Kecil Matunggong, Sabah

Berdasarkan bancian Sabah tahun 2010, penduduk daerah ini terdiri daripada pelbagai suku kaum dan didominasi oleh masyarakat Rungus sekitar 50%, Bajau 15%, Iranun 15% dan lain-lain 20% (Jabatan Perangkaan Malaysia 2010). Anggaran tersebut boleh dirujuk jelas melalui Jadual 1 di bawah mengikut suku kaum dan agama masyarakat di Matunggong:

Jadual 1: Anggaran Pecahan Penduduk mengikut Suku Kaum dan agama, 2010

Bil.	Bangsa/Etnik	Agama			
		Islam	Kristian	Buddha	Lain-Lain
1.	Melayu	20	-	-	-
2.	Iranun	550	-	-	-
3.	Kadazan/ Dusun/ Rungus	840	18,210	-	2,300
4.	Bajau	1,200	-	-	-
5.	Cina	700	550	250	-
6.	Lain-Lain	700	50	10	200
	Jumlah	3,420	18,765	260	2,500

Sumber: Laman Web Rasmi Pejabat Daerah Kecil Matunggong

Jadual 1 menunjukkan daerah Matunggong didominasi oleh masyarakat Rungus. Manakala bagi anutan agama pula, agama Kristian merupakan agama yang majoriti dianuti oleh masyarakat di Matunggong. Kemudian, dituruti pula anutan lain-lain dan agama Islam. Anutan lain-lain di sini bermaksud sama ada tidak menganut agama atau kepercayaan turun-temurun iaitu *Bbiruhui* (Raymond 2013). Akan tetapi segelintir penulis mengungkapkannya sebagai agama pagan atau animisme (Mat Zin 2003). Walau bagaimanapun, populasi Muslim sudah semakin meningkat sekitar tahun 2019 ke 2020 berdasarkan laporan pemelukan agama Islam di JHEAINS Matunggong. Sebagaimana hasil temu bual bersama Ustaz Shamsuddin, Pembantu Bahagian Dakwah JHEAINS Matunggong, beliau mengatakan anggaran terkini (2019-2020) bagi masyarakat Muslim di daerah ini sudah mencecah sekitar 8,000 ke 9,000 orang berbanding 40,000 ke 45,000 orang beragama Kristian daripada jumlah keseluruhan penduduk iaitu seramai 54,000 orang. Hakikatnya, kedudukan Muslim di Matunggong masih dikategorikan sebagai golongan minoriti.¹

Penganutan agama Islam dan Kristian dalam kalangan masyarakat Rungus merupakan kesan daripada pentadbiran awal negeri Sabah seperti BNBC dan USNO melalui dua gerakan Kristianisasi dan Islamisasi. Appell (1985) berpendapat bahawa, fenomena yang berlaku dalam kalangan masyarakat Rungus hari ini adalah disebabkan sikap kebergantungan mereka kepada orang lain seperti politik dan ekonomi yang menjadi punca kepada perubahan sosial dan agama. Walau bagaimanapun, meski kebanyakan daripada mereka sudah memeluk agama Islam dan Kristian, segelintir mereka masih mengamalkan kepercayaan asal yang berorientasikan kepercayaan animisme, namun tidak seaktif dahulu kerana ianya bertentangan dengan anutan baharu mereka (Appell

1985). Walaupun wujud agama yang bersifat baharu dalam kalangan masyarakat Rungus, pengamal amalan lama dan tradisional sebenarnya masih dapat dikesan di tengah-tengah penganut agama Kristian dan Islam, khususnya generasi tua seperti amalan rinait dan sogit (Raymond 2013). Ini kerana, sudah menjadi kebiasaan mereka yang selesa dengan cara lama ataupun amalan tradisional. Namun, realitinya hari ini pengaruhnya sudah semakin berkurangan disebabkan faktor perubahan identiti generasi muda yang mudah terdedah dengan pengaruh luar, berpendidikan dan pengaruh modenisasi.

PENGISLAMAN DAN PERUBAHAN SOSIAL MASYARAKAT RUNGUS DI MATUNGGONG

Kedatangan agama Islam di bahagian utara Sabah tidak dapat dijelaskan secara terperinci lantaran pelbagai perbincangan sarjana yang menemukan pelbagai teori berdasarkan hasil penemuan mereka mengenai kedatangan Islam di negeri ini. Begitu juga halnya dengan kedatangan Islam di Matunggong. Sehingga ke hari ini belum ada satu catatan yang menyatakan dengan jelas sejarah awal kedatangan Islam di daerah ini. Namun demikian, dikatakan penerimaan awal agama Islam dari kalangan masyarakat Rungus di Matunggong adalah melalui gerakan dakwah Islam oleh United Sabah Islamic Association (USIA) sewaktu pentadbiran United Sabah National Organisation (USNO) sekitar tahun 1970-an (Raymond 2015). Gerakan ini membawa kepada satu peristiwa penting terhadap pengislaman awal dalam kalangan masyarakat Rungus apabila diadakan majlis pengislaman beramai-ramai di daerah Kudat dan Kota Marudu yang memberi kesan langsung kepada perubahan anutan dan identiti masyarakat Rungus di Matunggong.

Sejarah Pengislaman Masyarakat Rungus

Jika ditelusuri secara ringkas kronologi penyejarahan awal Islam di Sabah menyatakan bahawa pengaruh Islam sudah muncul lebih awal berbanding pengaruh Kristian iaitu pada abad 10 Masihi (Caesar 1973). Ekoran kedatangan tersebut, agama Islam sudah mula tersebar dan dikembangkan. Walau bagaimanapun, setelah penaklukan pihak penjajah Barat ke Sabah, landskap sosial masyarakat Islam turut berubah disebabkan mereka telah mencampuri urusan pentadbiran dan membentuk dasar-dasar yang memberi implikasi bertentangan dengan masyarakat Islam seperti sekularisasi, kristianisasi dan modenisasi (Muhiddin 1990; Fatimi 1963; al-Attas 1969; Harrisson T. dan Harrisson B. 1971). Implikasi penaklukan mereka turut menjejaskan hubungan

masyarakat yang dipengaruhi oleh sentimen keagamaan sehinggakan berlakunya persaingan antara gerakan dakwah Islamiah dengan gerakan misionari Kristian, khususnya persaingan untuk memegang tampuk pemerintahan negeri di antara orang Kristian dan Islam (Zakiah 1991).

Pengaruh agama Islam dalam kalangan masyarakat Rungus sedikit lambat berdasarkan teori penaklukan BNBC di Kudat pada abad ke-19. Pihak BNBC membawa pengaruh agama Kristian lebih awal dan kemudian menyebarkannya melalui gerakan misionari Kristian. Selanjutnya mengakibatkan ramai daripada kalangan masyarakat Rungus memeluk agama Kristian. Namun demikian, pengaruh agama Islam dalam kalangan masyarakat Rungus terserlah setelah USIA menjalankan misi menyebarkan agama Islam melalui majlis pengislaman secara besar-besaran di Sabah sehingga ke bahagian Kudat dan Kota Marudu pada tahun 1970-an dan 1980-an. Peristiwa tersebut telah disaksikan oleh Tun Datu Mustapha bin Datu Harun dan Datuk Idrus Matakim pada waktu itu. Kegiatan tersebut bermotifkan untuk mengangkat agama Islam sebagai agama rasmi negeri Sabah, dan kesannya membawa kepada peningkatan populasi Islam. Walau bagaimanapun, menurut Ustaz Shamsuddin, sebelum penyebaran agama Islam oleh USIA di Kudat, sekitar tahun 1960-an sudah terdapat sebilangan kecil penduduk di Matunggong yang beragama Islam, antaranya Imam Diman Kusin di Kampung Indarason, dan didapati juga pada tahun 1966 iaitu Imam Kasam di Kampung Tigaman. Tambah beliau, kelompok mereka ini bukanlah daripada kalangan masyarakat Rungus, kebarangkalian adalah daripada kalangan Bajau atau Suluk kesan daripada penyebaran agama Islam sebelumnya yang menempatkan kawasan di bahagian persisiran pantai, termasuklah di kedua-dua kampung tersebut.¹

Penyebaran agama Islam yang menumpukan penduduk daerah Matunggong berdasarkan rekod rasmi daripada JHEAINS Matunggong adalah pada tahun 1990. Majlis pengislaman yang pertama direkodkan dan diadakan adalah di Masjid al-Muwafaqoh Kampung Pomonsukan Matunggong. Akan tetapi, kampung tersebut sebenarnya sudah terdapat sebilangan saudara baru yang lebih awal memeluk agama Islam pada tahun 1970-an lagi. Menurut Ustaz Shamsuddin, mereka yang terawal menganut agama Islam ialah mereka yang menyertai pengislaman sewaktu pentadbiran USNO tahun 1970-an dan 1980-an yang berlangsung di Dewan Masyarakat Kudat. Beliau menambah, generasi terawal masyarakat Rungus yang memeluk agama Islam adalah sekitar tahun 1970-an. Saudara baru terawal daripada kalangan masyarakat Rungus adalah seramai tiga orang sahaja, antaranya Encik Abdul Aziz bin Milaad sebagai pemandu kenderaan USIA dan antara kakitangan Datuk Idrus Matakim, YBhg Dato Jelani bin Hamdan mantan YB Adun N4 Matunggong tahun 2013, dan

Ustaz Ismail Marasun bin Mongingkap selaku Penolong Kanan 1 di Sekolah Menengah Kebangsaan Sikuati.¹ Selanjutnya, pada tahun 1980-an, jumlah pemeluk agama Islam masyarakat Rungus semakin meningkat. Saudara baru pada ketika ini adalah daripada kalangan generasi kedua yang terlibat majlis pengislaman seperti Ustaz Rahmat Parasun, Ustaz Shamsuddin bin Abdullah, Tuan Haji Mohd Azmi Ungin, Cikgu Jamaluddin Abdullah, Dr. Raymond Majumah, Encik Jenit @ Asri bin Inok dan ramai lagi.¹

Saudara baru generasi awal ini telah membawa satu corak perubahan kepada landskap sosial masyarakat Rungus. Perubahan tersebut tidak hanya melibatkan soal kepercayaan, akan tetapi dari sudut amalan yang dipraktikkan oleh mereka juga turut berubah mengikut acuan dan kehendak agama Islam seperti solat berjemaah di masjid atau surau. Situasi ini lebih jelas apabila gerakan daripada kalangan generasi awal ini meneruskan misi penyebaran agama Islam kepada masyarakat Rungus seperti di Matunggong. Walaupun tidak dilaksanakan pengislaman secara besar-besaran seperti sebelumnya, namun masih dapat dibuktikan melalui peningkatan saudara baru dan pembinaan masjid dan surau di sekitar Kudat dan Matunggong yang memperlihatkan perkembangan agama Islam begitu positif. Antaranya, terdapat 21 buah kampung yang sudah didiami oleh majoriti Muslim seperti Kampung Korina, Tungkang, Pomonsukan, Badarang dan sebagainya. Perbezaan yang dikenal pasti terhadap pembinaan masjid dan surau adalah berdasarkan perbezaan populasi penganut agama. Contohnya, masjid dibangunkan di kawasan majoriti Muslim seperti Masjid al-Muwafaqoh kampung Pemansukan. Manakala surau dibina di kawasan minoriti Muslim seperti surau al-Hijrah di kampung Hobut. Dengan itu, populasi Muslim daripada kalangan saudara baru masyarakat Rungus semakin meningkat berdasarkan rekod oleh JHEAINS Matunggong. Walaupun populasi ini adalah minoriti, namun perkembangan Islam tidak ketinggalan dan kebajikan penduduk Islam tidak terabai.

Penubuhan Institusi Agama Islam di Matunggong

Perkembangan Islam yang positif mendorong kepada penubuhan beberapa buah institusi yang bertujuan untuk menjaga kepentingan umat Islam serta membantu menggerakkan dakwah Islam di daerah ini. Setelah USIA ditubuhkan, beberapa aspek yang ditekankan bagi melaksanakan dan memudahkan urusan tadbir dan kemaslahatan umat Islam. USIA kemudiannya menubuhkan Majlis Ugama Islam Sabah (MUIS) bagi menjaga dan mengurus kepentingan hal ehwal Islam dengan lancar. Setelah itu, Jabatan Hal Ehwal Agama Islam Negeri Sabah (JHEAINS) pula dijabatkan secara rasmi pada tahun 1996 untuk bertanggungjawab

melaksanakan polisi-polisi yang digubal oleh MUIS seterusnya melicinkan pentadbiran agama Islam di seluruh Sabah.

Kemudiannya, JHEAINS ditubuhkan pula di peringkat Bahagian bertujuan untuk memudahkan urusan pentadbiran setiap daerah dilaksanakan selaras dengan pentadbiran pusat. Begitu juga JHEAINS di Zon Matunggong yang ditubuhkan sekitar tahun 1995 seiring dengan penubuhan secara rasmi Pejabat Urusetia Kecil Matunggong pada 1 Mac 1995. Pada awal penubuhan JHEAINS di Matunggong hanya mempunyai enam orang kakitangan sahaja yang terdiri daripada seorang pegawai iaitu Ustaz Tuan Haji Buang Haji Salleh. Beliau merupakan pegawai agama pertama yang dilantik di JHEAINS Matunggong. Seterusnya tiga orang pembantu dakwah dan dua orang Imam kariah.¹ JHEAINS Matunggong juga bertanggungjawab dalam menyampaikan ajaran Islam, memberikan didikan agama Islam kepada masyarakat, membina dan mentadbir masjid, surau dan sekolah-sekolah agama, menguruskan hal ehwal masyarakat Islam dan sebagainya khusus untuk masyarakat Islam di Matunggong. JHEAINS juga berperanan dalam membantu masyarakat tempatan menganut agama Islam dengan bimbingan kepada golongan saudara baru. Beberapa program keagamaan yang pernah dianjurkan di peringkat daerah Matunggong seperti ziarah mahabbah saudara baru, Tilawah al-Qur'an, sambutan Maulidur Rasul, bengkel urus tadbir masjid dan surau di peringkat daerah Matunggong (JHEAINS 2019).

Sementelah itu, walaupun Matunggong diduduki oleh minoriti Muslim, namun masih terdapat beberapa buah masjid dan surau yang dibangunkan untuk kegunaan masyarakat Muslim melaksanakan ibadah dan kegiatan agama. Berdasarkan statistik masjid dan surau yang dilaporkan oleh JHEAINS untuk tahun 2018, terdapat 26 buah masjid dan surau yang telah didaftarkan bagi daerah Matunggong, antaranya Masjid al-Munawwarah, Masjid al-Muwafaqoh dan sebagainya. Pembinaan masjid dan surau di daerah Matunggong memudahkan masyarakat Muslim untuk melaksanakan aktiviti keagamaan seperti solat berjemaah, ceramah dan seumpamanya, dan termasuk juga aktiviti kemasyarakatan yang diadakan seperti majlis kenduri yang dapat mengumpulkan masyarakat Muslim yang lain untuk menyertainya. Situasi ini juga bertujuan untuk mengukuhkan lagi ukhuwah dalam kalangan mereka. Hasil temu bual bersama Guru Besar Sekolah Kebangsaan Pinawantai, Matunggong, Encik Jenit, antara punca penarikan masyarakat bukan Muslim terhadap agama Islam adalah budaya kesatuan yang dipamerkan di masjid atau surau seperti gotong-royong, kenduri kendara, begitu juga sambutan hari perayaan. Tambahan pula, sebahagian mereka (bukan Muslim) turut dijemput untuk menyertainya. Situasi tersebut juga menjadi punca penarikan mereka kepada mereka untuk memeluk agama Islam. Antara masjid bersejarah yang menarik untuk ditonjolkan adalah

Masjid al-Muwafaqoh di Kampung Pomonsukan Matunggong (gambar 1). Masjid tersebut dijadikan sebagai masjid yang pertama dibina dan antara jemaahnya adalah daripada kalangan saudara baru generasi awal masyarakat Rungus daerah ini. Masjid tersebut dibangunkan pada tahun 1990 yang diberi nama Surau Kampung Pomonsukan sehingga ke tahun 1999, kemudian digantikan nama tersebut kepada Masjid Kampung Pomonsukan pada tahun 1999 sehingga tahun 2010, dan kemudiannya lagi diberikan nama baharu kepada Masjid al-Muwafaqoh Kampung Pomonsukan sehingga kini. Masjid ini terletak di kawasan kampung yang sudah didominasi oleh masyarakat Muslim sehingga ke hari ini, dan hanya terdapat sebilangan kecil daripadanya adalah masyarakat Kristian.² Tuntasnya, perkembangan institusi Islam di Matunggong membuktikan keberadaan penganut Islam masih kekal aktif sehingga kini walaupun mereka daripada kalangan yang minoriti. Peranannya cukup besar dalam mempertahankan penganutan agama Islam di Matunggong dalam menguruskan hal-hal berkaitan agama Islam.



Gambar 1: Masjid al-Muwafaqoh di Kampung Pomonsukan Matunggong Terkini
Sumber: Diambil oleh penulis sewaktu turun lapangan pada 15 Februari 2020

Komuniti Saudara Baru di Matunggong

Saudara baru menjadi salah satu faktor yang merancang lagi perkembangan agama Islam dan perubahan sosial di Matunggong. Mereka juga menjadi agen pendakwah dalam menyampaikan dan menyebarkan agama Islam kepada masyarakat. Keupayaan mereka dalam mempamerkan nilai-nilai Islam mampu menarik perhatian masyarakat lain untuk menerima dan memeluk agama Islam. Berdasarkan hasil temu bual bersama Pegawai Agama JHEAINS Kota Marudu, Ustaz Rahmat Parasun, dua perkara yang menjadi pendekatan mereka setelah menjaga akhlak dengan keluarga dan masyarakat. Pada awal pengislaman mereka (saudara baru) sekitar tahun 1980-an, mereka berhadapan pelbagai rintangan seperti ejekan dan tohmahan sama ada daripada masyarakat kampung, rakan sekolah mahupun pandangan ahli keluarga mereka sendiri. Tambahan pula, pada ketika itu golongan saudara baru generasi awal seperti Ustaz Rahmat, Encik Jenit dan lain-lain sewaktu era PBS di mana pengaruh agama Kristian sangat kuat dan mempengaruhi kebanyakan masyarakat khususnya daripada kalangan masyarakat Kristian. Oleh sebab itu, kecaman daripada masyarakat dan keluarga dengan membandingkan anutan baharu mereka sebagai agama baharu dan tidak punyai masa hadapan. Menurut beliau pada ketika itu, perkara yang perlu dilakukan adalah menjaga imej sebagai saudara baru dengan membawa nilai Islam kepada masyarakat, seperti mengekalkan budaya menghormati ibu bapa, guru sekolah dan berkelakuan baik secara konsisten. Kesannya, persepsi negatif kepada mereka (saudara baru) semakin berkurangan, malahan terdapat sebilangan mereka yang sudah memeluk agama Islam hari ini.³

Selain itu, corak hidup saudara baru tidak hanya dilihat dari sudut perubahan agama, akan tetapi secara tidak langsung telah mengubah mereka dari segi perwatakan dan kefahaman yang bersandarkan tuntutan Islam. Contohnya, pada awalnya mereka tidak mementingkan soal halal dan haram (sebagaimana dalam agama Islam), namun setelah memeluk agama Islam mereka sudah mempraktikkannya dalam kehidupan seharian. Melalui nilai-nilai Islam yang diamalkan oleh saudara baru telah mendorong mereka untuk lebih bermotivasi dan meningkatkan kualiti diri yang lebih baik. Antara saudara baru daripada kalangan generasi awal yang menarik untuk ditonjolkan adalah Dato Jelani Hamdan. Menurut Encik Jenit, Dato Jelani merupakan etnik Rungus pertama yang memeluk agama Islam yang berasal dari Kampung Pomonsukan Matunggong. Beliau juga di antara yang dijadikan sebagai perintis kepada masyarakat Rungus terawal memeluk agama Islam di Sabah. Kejayaan yang dikecapi oleh beliau dan yang lainnya mampu membuktikan kepada masyarakat bukan Muslim terhadap penganut agama baharu yang dianuti mereka mampu melakar kejayaan. Hal sedemikian merupakan antara faktor lain yang

menyebabkan masyarakat kampung di Pomonsukan turut memeluk agama Islam beramai-ramai yang berlangsung di Masjid al-Muwafaqoh Kampung Pomonsukan dan disaksikan sendiri oleh Dato Jelani ketika itu. Dengan itu, kredibiliti saudara baru seperti Dato Jelani dan yang lainnya dijadikan sebagai perangsang dan contoh ikutan kepada masyarakat sekeliling untuk memeluk agama Islam.¹

Perubahan sosial juga ketara bilamana wujudnya nilai kesatuan daripada kalangan mereka yang minoriti ini. Sikap kerjasama sesama saudara baru di Matunggong menjadikan mereka lebih kuat untuk mengekalkan identiti sebagai Muslim. Kebanyakan daripada mereka apabila terdapatnya majlis-majlis keramaian seperti kenduri dan perayaan, mereka akan berkumpul di surau-surau untuk berganding bahu menjalankan aktiviti bersama. Nilai kesatuan mereka terpapar dan menyaksikan nilai Islam itu secara tidak langsung. Oleh yang demikian, populasi saudara baru di Matunggong khususnya generasi awal yang memeluk agama Islam menjadi penyumbang kepada perkembangan agama Islam di sana. Meskipun mereka tidak menubuhkan organisasi khas untuk menjalankan gerakan dakwah, namun dengan sikap tauladan dan kesungguhan yang ditonjolkan juga sudah cukup untuk memberi kesan kepada persepsi masyarakat bukan Muslim sehinggakan mereka menerima dan memeluk agama Islam. Perkara ini secara tidak langsung menjadi faktor utama terhadap perubahan yang di alami dalam kalangan masyarakat Rungus di Matunggong. Perubahan tidak hanya berdasarkan aspek kepercayaan, akan tetapi turut terpamer melalui sikap dan perwatakan mereka setelah memeluk agama Islam.

KESIMPULAN DAN IMPLIKASI KAJIAN

Perbincangan di atas menjelaskan perubahan sosial yang dialami oleh masyarakat Rungus di Matunggong dengan melibatkan perubahan kepercayaan tradisional kepada perubahan beragama Islam. Penganutan agama Islam dalam kalangan masyarakat Rungus dapat dilihat melalui tiga faktor penting, iaitu sejarah pengislaman masyarakat Rungus, penubuhan institusi agama Islam dan komuniti saudara baru, dan peranan mereka dalam menyebarkan dakwah dan mengembangkan lagi ajaran Islam di Matunggong. Kesannya, perubahan yang berlaku tidak hanya dapat diperhatikan melalui tatacara saudara baru yang tertakluk dengan agama Islam, namun turut memberi kesan langsung kepada perubahan penganutan agama masyarakat yang kemudiannya merangsang kepada perubahan sosial berlaku dalam kalangan masyarakat Rungus di Matunggong. Faktor-faktor ini sebenarnya menjadikan keberadaan agama Islam di Matunggong terus segar dan berkembang. Bahkan, perubahan sosial ini juga

sangat ketara yang menyaksikan ajaran Islam yang dikembangkan telah membentuk keperibadian seseorang individu mahupun masyarakat itu sendiri yang berbeza daripada sebelumnya dengan memperlihatkan identiti baharu iaitu Muslim Rungus. Peranan agama Islam begitu penting sehingga memperlihatkan landskap sosial masyarakat berdasarkan perubahan yang dialami dari kalangan masyarakat Rungus di Matunggong. Dengan itu, pemelukan agama Islam dan perubahan sosial yang berlaku dalam kalangan masyarakat Rungus di Matunggong memperlihatkan satu bentuk perubahan yang dipengaruhi agama itu sendiri.

Kajian tertumpu kepada penerokaan dan penerangan hubungkait di antara faktor agama dan perubahan sosial dalam kalangan masyarakat Rungus di daerah kecil Matunggong, Sabah. Ini bermakna, hasil kajian ini diharap dapat menyumbang kepada pemahaman aspek yang dikaji dalam kalangan penyelidik mahupun para pembaca dalam bidang perubahan sosial masyarakat. Justeru, hasil daripada kajian ini akan memberi manfaat kepada responden atau masyarakat Rungus itu sendiri, serta para pengkaji dan individu yang cenderung atau berminat memahami tentang pelbagai fenomena sosial pada masa kini. Secara khusus, adalah diharapkan supaya responden atau masyarakat Rungus di negara ini akan mempunyai kesedaran tentang hubungkait di antara faktor agama dan perubahan sosial. Berdasarkan pemahaman ini maka mereka dapat melakukan tindakan susulan seperti merangka usaha pembangunan berasaskan faktor agama dalam masyarakat Rungus di daerah kecil Matunggong. Selain itu, bagi golongan pengkaji dan individu yang berminat dalam bidang yang dikaji, hasil kajian ini diharap akan dapat dijadikan asas untuk menjalankan kajian mahupun usaha lanjut bagi memahami hubungkait di antara aspek yang diketengahkan. Dalam erti kata lain, dapatan kajian akan dijadikan sebagai bahan rujukan dan panduan untuk penyelidik akan datang yang ingin menjalankan penyelidikan lanjut berkaitan bidang ini.

PENGHARGAAN

Sekalung penghargaan kepada Kementerian Pengajian Tinggi atas pembiayaan dana penyelidikan ini di bawah Skim Geran Penyelidikan Fundamental, kod KPT: FRGS/1/2019/SSI05/UMS/02/1, kod geran: FRG0527-1/2019. Kajian ini juga ingin mengucapkan jutaan terima kasih kepada Jabatan Hal Ehwal Agama Islam Negeri Sabah bagi cawangan daerah kecil Matunggong dan Kota Marudu kerana bersama-sama menjana dan menghasilkan idea yang bermanfaat ini.

NOTA

1. Ustaz Shamsuddin bin Abdullah, Pembantu Bahagian Dakwah JHEAINS Matunggong. Ditemu bual pada 13 Februari 2020 di Pejabat JHEAINS Matunggong.
2. Encik Jenit @ Asri bin Inok, Guru Besar Sekolah Kebangsaan Pinawantai, Matunggong. Ditemu bual pada 14 Februari 2020 di pejabat Pusat Kegiatan Guru Kudat.
3. Ustaz Rahmat Parasun, Pegawai Agama JHEAINS Kota Marudu. Ditemu bual pada 14 Februari 2020 di pejabat JHEAINS Kota Marudu.

RUJUKAN

- Abd Majid, M. K., & Rahim, R. A. A. 2008. Perubahan sosial dan impaknya terhadap pembentukan modal insan menurut Ibn Khaldun. *Jurnal Hadhari, 1*, 1-38.
- Al-Attas, S. N. 1969. *Pre-Liminary Statement On A General Theory of The Malaya Indonesia Archeology*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Appell, G. N. 1985. Land Tenure and Development Among The Rungus of Sabah, Malaysia. In G. N. Appell (Ed.), *Modernization and the emergence of a landless pesantry : essays on the integration of peripheries to socioeconomic centers* (pp. 110–155). Boswell Printing and Pub.
- _____. 1986. Social anthropological research among the Rungus Dusun. A Talk for the Sabah Society. *Sabah Society Journal* 8, 194-209.
- Assimeng, M. 2010. *Religion and social change in West Africa: An introduction to the sociology of religion*. 2nd Edition. Accra: Woeli Pub. Services
- Bainol L. 2018. Strategi Kristianisasi di Daerah Kota Marudu, 1985-1994. *Jurnal Borneo Arkhailogia, 3*(2): 185–199.
- Bellah, R. N. 1964. Religious Evolution. *American Sociological Review, 29* (3), 358-374.
- Boty, M. 2016. Agama dan Perubahan Sosial (Tinjauan Perspektif Sosiologi Agama). *Istinbath, 15*(1).
- Caesar Adib Majul. 1973. *Muslim in the Philippines*. Quezon City: The University of the Philippines Press.
- Drucker, P.F. 1987. Social innovation—Management's new dimension'. *Long Range Planning, 20*(6), 29-34.
- Forschner, T. A. 1994. *Hoturan di boros Momogun (Rungus): Outline of a Momogun grammar (Rungus dialect)*. Sabah, Malaysia: Sikuk Publication.

- Greenwood, J. & Guner, N. 2008. *Social Change*. Discussion Paper No. 3485. Bonn, Germany: The Institute for the Study of Labor (IZA).
- Guenther, K. M. 2014. Bounded by disbelief: How Atheists in the United States differentiate themselves from religious believers. *Journal of Contemporary Religion*, 29(1).
- Hajimin, M. N. H. H., Muis, A. M. R. A., Mokhtar, S., Othman, I. W., Esa, M. S., Ationg, R., & Hamid J. A. 2021. Gerakan Dakwah dan Impaknya Terhadap Peningkatan Komposisi Muslim di Sabah. *International Journal of Law, Government and Communication*, 6 (23), 125-139.
- Harrisson, T. & Harrisson, B. 1971. *The PreHistory of Sabah*. Kota Kinabalu: Sabah Society.
- Hasaruddin, H., Mania, S., & Anis, M. 2018. Islamization in Sinjai in The 17th Century: The Arrival of Islam and Social Change. *Al-Shajarah: Journal of the International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC)*, 23(2), 339-362.
- Healy, K. 1998. *Social Change: Mechanisms and Metaphors*. Princeton: Department of Sociology, Princeton University.
- Hill, R. D., & Shin, V. M. 1990. Occupational and Spatial Mobility in an Overseas Chinese Agricultural Community: The Hakkas of Kudat, Sabah, Malaysia. *Journal of Social Issues in Southeast Asia*, 5(2).
- Huebner, J. 2005. A possible declining trend for worldwide innovation. *Technology Forecasting and Social Change*, 72(8), 980-986.
- Ismail, Yahya. 1986. *Politik Islam di Sabah*. Kuala Lumpur: Dinamika Kreatif.
- Ismail, Yusoff. 2004. *Politik dan Agama di Sabah*. Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Jawdat Sa'id. 1993. *Hatta Yughayyiru Ma bi-Anfusihim*. Ras Al-Khaimah: Dar Al-Fikr Al-Mouaser.
- Jeubirin S. 2000. *Bobolizan: Peranan dan kepentingannya dalam masyarakat Rungus tradisional*. Kota Kinabalu: Universiti Malaysia Sabah.
- Laman Web Rasmi Pejabat Daerah Kecil Matunggong. *Latar Belakang Daerah*. <https://pdmtg.sabah.gov.my/index.php/profil-daerah/latar-belakang-daerah>. Diakses pada 20 Mac 2020.
- Laporan Aktiviti JHEAINS. 2019. <https://jheains.sabah.gov.my/index.php/media-jheains/aktiviti-jheains-2019>. Diakses pada 13 Mac 2020.
- Lazarus, E. M. C. L., & Rahman, M. K. A. 2021. Magahau dan Hubungan dengan Kepercayaan Tradisi Etnik Rungus di Sabah. *Jurnal Dunia Pengurusan*, 3(1), 41-48.
- Low, K. O., & Raymond, M. 2014. Bbahul dan Hubungannya dengan Kepercayaan Bbiruhui Etnik Rungus di Sabah. *Kemanusiaan*, 21(1).
- Luhmann, N. 1982. *The Differentiation of Society*. New York Chichester, West Sussex: Columbia University Press.

- Kavanagh, D., Lightfoot, G. & Lilley, S. 2021. Are we living in a time of particularly rapid social change? And how might we know?. *Technological Forecasting and Social Change*, 169, 120856.
- Majid, M. K. A. 1998. Pemikiran Islam Tentang Konsep Perubahan Sosial Islam. *Jurnal Usuluddin*, 7, 1-32.
- Masandu, M. 1977. Koluturanan dit Gorija Protestant Sid Sabah. Dalam *PCS Silver Jubilee Souvenir 1952-1977*. Kudat: Protestant Church in Sabah.
- Mat Zin M. K. 2003. *Kristian di Sabah 1881-1994*. Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Muhiddin Yussin. 1990. *Islam di Sabah*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Moore, W.E. 1976. The Concept of Social Change: A Critique of the Functionalist Theory of Social Change. *American Journal of Sociology*, 81(5), 1216-1218.
- Nisbet, R.A. 1973. *Social change*. New York: Harper & Row.
- Nottingham, E. K. 1954. *Religion and Society*. New York: (n.p.).
- Ogburn, W.F. & Gilfillan, S.C. 1933. The influence of invention and discovery in US President's Research Committee on Social Trends (pp. 122-166). In W.C. Mitchell (Ed.), *Recent Social Trends in the United States*. New York: McGraw-Hill.
- Pargament, K. I., & Mahoney, A. 2005. Theory: Sacred matters: Sanctification as a vital topic for the psychology of religion. *International Journal of Phytoremediation*, 21(1).
- Parsons L.M. 1967. The Catholic Church in Borneo. *Sabah Society Journal*, 3(3).
- Porodong. P. 1997. *Kemiskinan di kalangan masyarakat Rungus di Kudat, Sabah*. Tesis PhD. Kuala Lumpur: Universiti Malaya.
- _____. 2001. Bobolizan, Forests and Gender Relations in Sabah, Malaysia. *Gender Technology And Development*, 5(1).
- Puetz, K. 2015. Consumer culture, taste preferences, and social network formation. *Sociology Compass*, 9(6).
- Raymond Majumah. 2013. Adat Resam dan Pantang Larang Suku Rungus. Dalam *Adat Resam dan Pantang Larang Suku Kaum di Sabah*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- _____. 2015. *Rungus: peribumi Momogun Sabah*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Richard, Y. 1999. *Sejarah Gereja Sidang Injil Borneo*. Kuala Lumpur: Nipuhawang Publishing.
- Fatimi, S. Q. 1963. *Islam Comes to Malaysia*. Singapore: Malaysian Sociological Research Institute.
- Romzi A., Andreas T., Chelster S. P., dan Raymond M. 2018. Penggunaan Bahasa Rungus dalam Kalangan Generasi Baru (Remaja) Masyarakat Rungus di Matunggong, Sabah. *Journal of Advanced Research in Social and Behavioural Sciences*, 12(1), 98-110.

- Rooney, J. 1981. *Good News: A History of the Catholic Church in East Malaysia and Brunei 1880-1976*. Mill Hill Missionaries.
- Sa'diyah, H. 2016. Peran Agama Islam Dalam Perubahan Sosial Masyarakat. *Islamuna: Jurnal Studi Islam*, 3(2).
- Schafer, M. H. 2018. Who Talks Religion and What Are the Consequences for Social Ties? Unpacking a Sensitive Discussion Topic in Close Networks. In *Sociology of Religion: A Quarterly Review* (Vol. 79, Issue 4).
- Smith-Hefner, N. J. 2019. 2. Islam, Youth, and Social Change. In *Islamizing Intimacies* (pp. 20- 39). Honolulu: University of Hawaii Press.
- Suraya, S. 2003. Penganutan Agama Islam Dan Kristian Di Kalangan Masyarakat Kadazandusun Di Sabah. *Jurnal Usuluddin*.
- _____. 2005. Sejarah Perkembangan Mualaf di Sabah, Peranan dan Sumbangan USIA (United Sabah Islamic Association). *Journal of Al-Tamaddun*, 1(1), 51–90.
- Swanson, G.E. 1971. *Social change*. Illinois: Glenview.
- Tregoning, K. G. 1965. *A History of Modern Sabah (North Borneo 1881-1963)*. Kuala Lumpur: University Malaya Press.
- Wedel, M. 2020. Social change and innovation for times of crises. *Innovation: The European Journal of Social Science Research*, 33(3), 277-279.
- Zakiah Hj. Muhammad. 1991. *Sejarah Perkembangan Dakwah Agama Islam di Sabah*. Latihan Ilmiah, (tidak diterbitkan). Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia.